

خطی « فهرست شده »
۱۹۲۴

بازدید شد
۱۳۸۱



شماره ثبت کتاب 	۶۱۱۶۸ ۱۹۶۱
موضوع تاریخ فهرست شده ۱۳۶۱-۱۳۶۲ ۱۳۶۱-۱۳۶۲	مؤلف کتاب مجلس شورای ملی

بازرسی شد
۸۷ - ۸۸

۸۷ - ۸۸
۱۳۶۱ - ۱۳۶۲

مغنی - فهرست شده
۱۹۲۴

بازدید شد
۱۳۸۱



بازدید شد
۱۳۸۱

کتابخانه مرکزی و اسناد خطی
۲۶۶۶

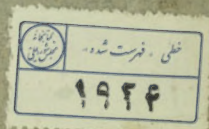
شماره ثبت کتاب	۲۶۱۱۹
تاریخ ثبت	۱۹۲۴
موضوع	تاریخ تصدیه ۱۹۲۴ - ۱۹۲۵
مؤلف	
کتاب	محکم المصنفات و تاریخ و دست‌نویس
کتابخانه	کتابخانه مجلس شورای ملی

بازرسی شد
۳۶ - ۳۷

بازرسی شد
۱۹۲۴ - ۱۹۲۵

بازدید شد
۱۳۸۱

عقبت فرستاده شد
۱۹۲۴





سؤال الشيخ الرئيس في تحفيق الفضل والفد

بسم الله الرحمن الرحيم

وسأل ايضا قدس سره عن معنى قول الصوفيه من جسد سر الله
فقد وجد فقال في جوابه ان هذا مستحيل فيها لاني عرضته وحي من
المسيرات لم يزل موزنه ولا يصحم الا كمنزله لما في ذلك من راس في
العالمه وادب فيه وادى عن النبي صلى الله عليه وآله انه قال الفدر
تسلفه في النظر كمنه وادى ان هذا سال به الرئيس على ان يطالب
عبد السلام فقال بحجتي فلا تلجبه ثم سأل فقال طوبى
وعز لا تشكركم ثم سأل في ان صعود عسر فلا تشكركم
قال الشيخ الرئيس علم ان سر الله متني على مقدمات منها
نظام العالم ومنها ميث الثواب والعتاب ومنها اثبات النفس

المفلة الاولى

هو ان يعلم ان الله لم يخلقها بغير الله اعليه منها ولا يخلقها لم يخرج عن الله

يعني

يكون الله سبحانه وتعالى سبب وجوده وحده وحيث ان يكون
الله سبحانه عالما به ويدر الله وشر في كونه من كونه تبه بيه بيقينه
وعلمه وادواته هذا على الحكيم لطف سره ان كذا زيد بهذه الاوصاف
ما يصلح في صفة جنان ما يعزله المستقلون يمكن ايراد الادله في سببها
على ذلك فلو ان هذا العالم مركب على ما يثبت فيه الخيرات
والشرور وكثير من هذه الصلح والاف جميعا لما لم يوجد نظام
او لو كان هذا العالم لا يجر فيه الا اصلاح لم يكن هذا العالم
مركبا على ما لا يجره وكان يجب ان يكون مركبا على هذا التركيب
ولذلك لو كان لا يجر فيه الا الف والفساد لم يكن هذا العالم مركبا
على ما لا يجره فاما ما كان مركبا على هذا وجهه ونظام فانه يجر فيه اصلاح وفساد وشر

المفلة الثانية

هو ان الله ما عند هم الثواب هو جهل الله انفسه بجهل الله
من الكمال والعتاب هو جهل الله انفسه بجهل الله انفسه بجهل الله
وكان بقاء النفس في بعض هو بجهل الله انفسه بجهل الله انفسه بجهل الله

يعني

ادب خبر لا صبر ما شدة من الثواب والعقاب على ما توهمه رشي
واما الحمد والمثروعة

في كسبي لم يصب صبي فانه يجزى مجزى رشي في انه رشح لمن انتهى
عن الجحيمية مما لولاه لم يسم وتوهم منه وقد يكون نفعه للمجدد في
منعه عن فداه لان السمر فيجب ان يكون في قيد حب
القياسين ابا بقية الشرح وبقية العقول يستم نظام العالم لا ترى
ان السعول المحلول من القيد لا يطابق حصر ما يكتبه في العلم و
ويجوز لطف مأمور العالم بترقية المخرج عن القيد من فخره في على
به النوال وانه يعلم بالبراب والرباد رب الجبر قاتمة كونه خيرا

كوت

وكتب اليه ايضا قدس الله روحه اخبره خبرا كمال الله خيرا فنهت ما كتبه
المولى ونصير المتأخرين سوسه الله بسماء العادة والسلامة وتوضيح
الغمر والكرامة في سائر القدر وما يليق به الموضع حقيقة قضاء الله تعالى
فان يقصر المولى ما لله الا الشغل وما داه لم يسم منه كسب الشيخ
الكرام قضاة الله لا يمكنه للادل والورع انه في شيت كما كتب في نفع
عنه كسبي على ممر الزمان وقدره بترقية النجاش الاشياء عن كسب
القضاة لا يشيأ به شيئا كما قال من قايروا من شيت الا عندنا
خايشه وما نزل الا بفقد معلوم وقد نطق كسب الائمة
المقدسة كسبها بصبه في القضاة وجميعهم للمسلم فالوجه وان كان المنهي
عن شيت بفضله وعرف كسبيته كان شيت لا له الا ديان كانه زوكان هو
سرا له في في قضاة وانه هو في السبب معرفته فلا يحرم له هو من نصه من
نفعه واما المستحقون الذين بهوون ان يجزى الله ما نال الى ما نفعه لهم
المجدد تسمر لفظين يتبعن شيئا فانهم يحسبون ان في الاقرار بالقضاة
للقب لي م لا يكونون من العمل باله وادعي وادعوا في كسبها

الادب

بسم الله الرحمن الرحيم
 عَنِ الْمَسْأَلِ الشَّيْخِ ابْنِ فَصْرِ الْفَارَابِيِّ رَحِمَهُ اللَّهُ عَلَيْهِ
 اقول بعلم تقويم لا تصور كما تصور الشمس والقمر بعقد النفس والى
 تصور معه تصديق كما تخفى يكون السموات كالأرض فيها في خوف
 بعض بعلم ان العالم محدث فمن التصور ما لا يتم لا تصور يفت
 كما لا يمكن تصور الجسم لم تصور الطول والعرض والعمق كغيره لا يخرج تصور
 الى تصور يفت منه بزم ذلك في تصور لا يمكن ان لا تصور
 يقف ولا تصير تصور يتقدمه كالجود والوجود والا كالحسن فان هذه
 لا حاصلة لها الا تصور شي قبلها يكون سهوا تصور ما من هذه معان
 طائفة بحسب حجة مكررة في ذلك من دلتى رام احد انهار هذه المعاني
 بالعلم عليها فانها تلك نية الله من لانه يردم انهارا با شيئا
 اى انهار منها ومن التصور ما لا يمكن ادراكه ما لم يدرك قبله شيئا اخر

كما اننا نريد ان نعلم ان العالم محدث فنجتج اوله ان كصير لنا
 التصور بان العالم مولف وكما نولف محدث ثم نعلم ان الجلم
 محدث ولا يمكن تصور هذا التصور الى التصديق لا يقف معه تصديق
 يقع به التصديق وهذه الاحكام اولية ظاهرة في التصديق ان طرفي
 ان يقضى ليدرك يكون احد بها صدق والاخر كذا وان كصير عظم من
 خبره بعلم الله به هذه الطرق وتوصل الى تصور الاشياء وتكون
 تلك الطرق الى التصديق بعلم منطق وعرفنا به معرفة بدين
 النظر اليقين الذين ذكرنا حتى يفرق بين التصورات م والافق
 عنه والتصديق اليقيني الذي لا سبيل للشك اليه

فمقول ان المراد بالاعتبار على ضربين

احدهما

اوله اعتبار ذاته لم يجب وجوده وليسى ممكن الوجود

والثاني

اوله اعتبار ذاته حسب وجوده فيسبب واجب الوجود اوله ان ممكن الوجود

يعلمه وكنه بالاشياء ليس بمانا و هو متقدم لوجود جميع الاشياء بمعنى انهم يعطونها
 الوجود الالهي و يرفع عنها جميع سبلات لا يعني انه يعطيهما وجودا و هو متقدم
 بعد كونها محذورة و هو متقدم لمسح الاول و الاول لا يلزم هو متقدم لوجوده
 بشيئ الذي وجوده لذاته و هو متقدم لاشياء بشيئ من الوجود غير ذات الوجود
 جميع الاشياء و ليس من حيث انه متقدم و هو الذي ليس له انما كونه
 ولا يغفل بالفعلة شيئا و هو اول المبدعات و هو شئ واحد بالعدد
 و هو المتقدم للاشياء و كونه في المبدأ و الاشياء اكثر من العرض لا يمكن الوجود
 بذاته و وجب الوجود بالاول و لانه يعلم ذاته و يعلم الاشياء و ليس اكثر
 اني فيه من الاشياء لان مكان الوجود هو لذاته و له من الاول و وجب
 الوجود و كونه من المتقدم للاشياء لانه و وجب الوجود على المتقدم الاول
 عقده و هو الوجود الذي ذكرناه و كونه من ذلك المتقدم ما يمكن
 الوجود و ما به يعلم ذاته و انما لا على ما به و صورته و هي من غير
 و المراد بهذا ان من بين الاشياء بغير ان يكون غنى المتقدم
 و كونه من المتقدم لشيئ في عقده و هو ذلك كونه من المتقدم الذي

و انما كونه من ذلك ان اكثره حاصلة فيه بحسب ما ذكرنا و يمكن
 للعقل الاول و ما به كونه عقده و ذلك من عقده و نحن نعلم
 كونه هذه العقول و الاول و ذلك لا على طريق الجمع الى ان نفي المتقدم و انما
 لا عقده في كل واحد من الماداة و هناك يتم عدد الاول و ليس حرج
 به العقول المتضمن من بعض تلك الماداة و هذه العقول مختلفة الازرع
 كل واحد منها نوع على صفة و لا غير منها سبب وجوده و لا غير
 من وجه و سبب من الاركان و لا غير منها سبب انساب الاشياء
 المستعدة لتقبل النفس الباطنية و لا غير منها و انما حقه من جهة الوجود
 الذي هو سبب تمام الوجود في العالم و انما انما حقه مستعدة
 على شئ ثابت غير متحرك و من جهة و ما به متضمن لبعضها على ترتيب
 كونه الاركان و لا غير و كونه من المتقدم على ما به من غير الذي يجب
 ان يظهر منه و لا يرام له و انما به لها صفات كونه و صفات خبرية و قبول
 نوع من انواع الاشغال و حال الى حال على سبب ترتيب كونه و سبب
 ترتيبها و ترتيبها في ذلك و سبب سبب كونه و ترتيبها

تجديتها المتضمنة للحركات الجسمانية ثم تلك التغيرات التي يسببها تغيير
 الاركان للاربعه وبعينها في عالم الكون ولف من تغير مشترك للاركان
 السماوية في معنى واحد هو الحركة الدورية لرب ذرة منها يصير سبب في حركات
 صور الاربعه وبقية ما سبب الى احوال تغيير سبب تغير المراد الاربعه يكون
 فيكون منها دف و ما فيه منها ولا حسب لم السماوية وان شاكرك
 المراد الاربعه في تركها عن مادة وصورة فان لا فكل ذلك حسب لم
 السماوية مختلفة لادة للاركان الاربعه والكنهيات كحال الصورة
 تلك مخافة الصور هذه مع مشترك في الجمع في الجسمانية للاربعه
 الاشياء فيها غير منه ولان ذلك كذلك فكل جزء وجود الهيولى في فعل
 خالته عن الصورة ولا وجود الصورة لطبيعتها مجردة عن الهيولى الهيولى
 محتاجة الى الصورة ليصير بها موجوده فلهذا لا يجوز ان يكون احد ما
 سبب وجود الآخر بمقتضى سبب يوجد بها معاد والحركات
 السماوية وبقية وبقية والحركات الكونية والما سده حركه خالته والحركات
 المستوية لادته للاب لاوى على ضربين

الحرب

من الوسط والآخر الى الوسط وحركته للشيء الذي له حركه حجب غيبه
 الرب لا من المراد الاربعه عليها وبقية والحركه فيكون متى
 لم يكن من خارج وعلى كون واحد وعن لادة سميت طبيعة يكون
 حركات متكونه عن غير لادة ويسمى لفة نيه لو حركته مع لادة على
 كون واحد ويسمى نفس الكيفية لادوان كثيرة كيف كانت تسمى الجسمانية
 والحركه تصير شيئا يسمى زمانا وتقطع الزمان يسمى انا ولا يجوز ان يكون
 للحركه امتداد زمني ولا فخر فان يجب ان يوجد متحرك على هذا كون
 وحركه لذلك وان كان للحركه ايضا متحركا استبح الى حركه اذ في ذلك
 والمتحرك من الحركه ولا يتحرك شيئا بذاته فاذن يجب ان لا يكون بلا ذات
 بنيت شي الى حركه لا يكون متحركا ولا اوى الى وجود متحركين والحركين
 بهن يه وبقية كمال والحركه انه لا يكون متحركا يجب ان
 يكون واحد ولا يكون ذا عظم ولا حبا ولا يكون متحركا ولا فيه ثمة وبقية
 عن الوجه و سطح الجسم الحيوى يسمى مكانا وليس للفرق وجوده والوجه

فیخرج من الجسم الام والساویة لانها محیطه ولا مرکز وجسم اندی لا یکن
فیلمیر الطبیعی لا یتالی فیما لمیر القصر لانه متنی مکان فی طبیعیه
الدری لا یجز ان یقیر لمیر المستقیم وکما ین فاسد فقیه لیل
المستقیم ولا فک طبیعیه لمیر المستدیر لیس مقدر نتیج باقیه لیل
ان لا یکن جزءا ولا جسام لیس کما ین من اجزاء الاجزاء لایا یتالی
من الاجزاء شیئی لاجزاء بها تانیة الجسم ولا حرکت ولا زمان ولا شیئا
خارجا من القادیر ولا عدد اخر من الترتیب ولا یجز ان یخصر لفضل
بلا ینتیه ولا یجز لقیه بلا ینتیه فی انحرافه ولا لیل ان جاز وجموده بلا ینتیه
ولا یجز ان یکن حرکت مقصده ولا حرکت مستدیره وازمان یحق بهدیه حرکت
والحرکات المستدیره المستقیمه لا یکن لها اتصال لایستقر بوجهه فی جهة
ولا حتی یغطف ولا حتی یخرج منه فی انحرافه فاما جسم کما کان خاص
الیه یجذب فان کان الجسم بسیطا وجب ان یکن مکانه وکفیه یافق
واحد لا یکن فیہ خلاف لیکون کله الجسم مستدیر وکفیه کله واحد فی انحرافه
للاربعة علی مثال الکره لکما ین جم فله قوة یکن سبب ما یحرک کله فله

وسبب اختلاف الانواع اختلاف سببها الی فیها وب العلم
لها کما ین یکن فیها لمیر لکما واحد منها مکانا وکما لمیر لکما
خارجا یحصا کره واحدة وکما خارج العالم شیئی فاذن لمیر فی
مکانه ولا یغنی الی منسراخ ولا ولی لکما وکما جسم طبیعی از لایتی
لا مکانه لکما لم یحرک لکما فله وازمان فارق مکانه یحرک الیه بطبیع
وطلح لکما طبع خاص لکما ولا باره وکما فله وکما فله وکما فله
یخرج منه شیئی وکما فله به حرکت مستقیمه لیس کما فله وکما فله وکما فله
لیکن کما فله شیئی فخرج منه ذلک کما فله وکما فله وکما فله وکما فله
حرکتة مشهورة وکما فله لکما فله ان کما فله لکما فله وکما فله وکما فله
لکما فله وکما فله من اجزاء لکما فله وکما فله وکما فله وکما فله
لا تشبه به ولا یجز ان یکن ثوق لکما فله الی شیئی واحد من جنس واحد
میر لکما واحد لکما فله وکما فله وکما فله وکما فله وکما فله وکما فله
فی ان لکما فله وکما فله وکما فله وکما فله وکما فله وکما فله وکما فله
لکما فله وکما فله وکما فله وکما فله وکما فله وکما فله وکما فله وکما فله

۵

رساله زینون کبیر در فلسفه فارسی

شماره

بسم الله الرحمن الرحيم

قال المعلم هش في اوضح النواحي ربيت زيرين كبريتا راسيا
والشيخ اليوناني ربيت قد شربها لخصا ربي شروا ركونا
وزاد وفيها شربت زانجا ربيت على راسها شرح فضل ربيت
ربيت زيرين كبريتا

قال زيرين

الاول في الله الله على وجود ربيت الله

الثاني الكلام في صفته

الثالث الكلام في نسبتها لاشياء دنية

الرابع في النوبة

الخامس في راسها

السادس في راسها

الاول في الله الله على وجود ربيت الله ربيت زيرين كبريتا

والفرد

والفرد هو كبريتا ربيت زيرين كبريتا ربيت زيرين كبريتا
والوجود لما وجد وكونا وجب الوجود كذا لم يزل ولا يزال
وكون الوجود بحيث في الوجود الى غير ربيت زيرين كبريتا
ما له وجودا ربيت زيرين كبريتا ربيت زيرين كبريتا
وذلك الغير ان كبريتا ربيت زيرين كبريتا ربيت زيرين كبريتا
يكون وجودا ربيت زيرين كبريتا ربيت زيرين كبريتا
ان يكون ربيت زيرين كبريتا ربيت زيرين كبريتا
اذ قلت ربيت زيرين كبريتا ربيت زيرين كبريتا
بالفرد قضية ربيت زيرين كبريتا ربيت زيرين كبريتا
ولا يكون ربيت زيرين كبريتا ربيت زيرين كبريتا
السلول ربيت زيرين كبريتا ربيت زيرين كبريتا
ان يكون ربيت زيرين كبريتا ربيت زيرين كبريتا
عنه لوجود و عنه لوجود فان وجودا ربيت زيرين كبريتا
وجب ان يكون ربيت زيرين كبريتا ربيت زيرين كبريتا

والفرد

وذلك يقتضي ان يكون فرضيت بموضع متقدما في الخبر

ومن حيث حصول تنازعا وجودا وجودا

فيكون في اعتبار واحد موجودا مع دوا ويكون على نفسه

لان على العلة علة فاذا كان علة ويكون علة كان

علة نفسه ويؤدي ذلك الى ان وجوده يتم على وجوده وذلك

باعتبار سبب كمال التفاضل فان اياها

اوقع على التفاضل بينها ولا يجوز ان يكون على كمالها نهاية لها

لان كل واحد منها خاتمة الوسط فيكون محلولاً باعتبار كمالها

فيكون له خاتمة الوسط فله حرف في طرفيها فيكون استناد

الاعتكاف الى وجود واجب الوجود بغير عين العلة المادية والضرورية

والغائية وانها عليه واجب ان يكون واحداً او اثنين فاحده

متقدم وراث في تنازعه وهذا تقدم طبيعي وتقدم احوالي

وان كانا معاً فان اثنان في جميع الاشياء فان اثنان

لم يكن بينهما اثنان وان اختلفا فلا بد وان يكون احدهما سبباً والآخر

سبب

سبباً لان احدهما واجب الوجود فان كان للآخر افضلية في الوجود

لم يخص احدهما ولا يتعين لوجوب الوجود من تخصص شي في آخر

ولا يتم من ان تخصص ما بوجوده واحده في مفهوم جهته لوجوب الوجود

ولا يجوز ان يكون سبباً وسطياً وخطباً ونقطة لان الجسم مركب من الماد

والصورة فالمادة والصورة عن الجسم قبيح من انهما في الوسط والنقطة بالجسم

وقد اجمعت على ان المادة والصورة وكذا في سبب الوجود فانه

واحد من جميع الوجودات فلهذا فانه معتقد فانه هو بذاته لا بشي اخر

سوى ذاته يكون ذلك الاشياء سبباً في تعلقه ذاته بمعتقد ذاته بذاته

وكان من حيث انه معتقد بغير ادسن حيث انه معتقد ذاته بمعتقلا

فمن حيث انه معتقد ذاته بذاته لا بشي اخر خارج وبما يتصل به

ممن يقول بمعتقد ذاته بمعتقلا فانه لا يقتصر على كماله فان جهته فانه

معتقد ذاته بذاته لان احدهما يوصف بأنه حسي والآخر باله

فمن غير اعتبار احدهما لم يجمع الا شيئا فاولى ان يكون سبباً في الوجود

كالمعتقد والآخر من جهة شئ واحد لا يتغير علة

لانه

لانه يعلم الاشياء بالسبب المتعلق وترتب الوجودى لا بالحواس
والعلم المتعلق لا يتغير بالاستعداد من كس تغير
عنه ذاته لان ليس ضدته للاشياء ولم يصدر منه ما لا يليه
ولوله لما بقي شئ من الوجودات ولا يقال انفسه لغيره لغيره
لان انفسه اوله له والبقى به فان ذلك يقتضى ان يكون اقصى اشكال
لغيره وذلك لا يجوز على سبب رضى تعالى عقده لغيره
فصد عنه عقده له كحال وجوده ذاته وجوب وجوده غير
وغيره شئ لا يهتد الطريق وذلك انما فى عقده لاهل وعقده ذاته
ولعقده لاهل وجوب عنه شئ لانه لعقده لغيره صد عنه صدقه لاهل يعنى بالاهل
ونفس الفلك لا تتجرب فان تجريب الشئ لطيف كبريت لاهل
بعض حروفه لاشياء وتجنيد لغيره كبريت لاهل لاهل وقشره
وتجريبه سبب كفيف تجرب من ان لعقده لاهل لاهل لاهل لاهل
كبريت فى الوجود من لعقده لاهل لاهل لاهل لاهل لاهل
وربما يتغير فيه تثليث فانه صدر منه عقده ونفس الفلك صدرة

وصورة علمه لوجود الاله بالغير والفاصل استبقى لاهل لاهل لاهل
وجسم الفلك محمول ما دونه وصورة لاهل لاهل لاهل لاهل لاهل
وان صدره عن واحد شان مختلفان فى الحقائق لم يكن حقيقة العلم
واحده محضه لغيره اولى تاخر وصحت معطى لاهل لاهل لاهل لاهل
واحد صدره عن واحد حقيقى شان لا يكون لاهل لاهل لاهل لاهل لاهل
لصحت فى الحقيقة فى جميع الاشياء فان كانا متفقين لم يكونا
اشئين وان كانا مختلفين لم تكن العلم واحدة ثم عقده لاهل
لا صدره لاهل لاهل لاهل لاهل لاهل لاهل لاهل لاهل لاهل لاهل
عقده يتعلقه لاهل لاهل لاهل لاهل لاهل لاهل لاهل لاهل لاهل لاهل
واحدة برهات مهتمة عنفت لاهل الوجود عن الاله لاهل لاهل لاهل
فانه عقده لاهل لاهل لاهل لاهل لاهل لاهل لاهل لاهل لاهل لاهل
ثم عقده لاهل لاهل لاهل لاهل لاهل لاهل لاهل لاهل لاهل لاهل
والله لاهل لاهل لاهل لاهل لاهل لاهل لاهل لاهل لاهل لاهل لاهل
وجسم الفلك والعجس من ان لعقده لاهل لاهل لاهل لاهل لاهل

و دانسته و حصر شده نشد اشیا و سایر اقوال بقیون کشید و پس
بصیرت علم این نشد اشیا بر حسب محسن لم یعرف لبقیه صد و نه
و اشیا علی وجه علی سببی و سببی و آنست که بهر حال ان لکلی
و بموجب آنکه شش نشد حتی بهر آنکه یک با دنی تا
ثم عقد العقد الرابع المسمى بملامه الاول و الثاني و الثالث
فصل منه عقد ملامته و نفس فک ملامتها و هو فک صر
و حرم الفک صر و شمر ذلك الى العقد الفف لاندی اقبال
له على الصور و هو عقید المدام و عقید ما حرم الاول
على المدام ففصله من الصور و النفس الففیه بخاصه بان یسئ
للقبول منه سببا
الاربع فی النبوة و انفس العقید
النبوة کون فی الاله و الغایه فی سبب نشأه لقیه النفس فی دفعه
و اعادة فله حیث یج الى ترتیب قیاسی و انفس انی لا یكون قد سیه
نفس المدام الیه ریه با و در ملامه و عقید غیری ما من لحدیم بطریق قیاسی
و انسی فیض الحسن و در شرایع و یا فله للامه با ترتیب و ترتیب

و یعرف ان لهم لها مجازیا لهم علی انفسهم مثبت علی خیر
و یعاقب علی اثر و لا یخلفهم ما لا یخلفونه فان نه در رتبه التي هی
رتبه العلم و علی من ان بصیرت الیه کل رتبه
قال سحر در صراط طایس حکایتی عن حله در فطون ان شش تر تحقیق
و شش من ان بصیرت الیه صراط و صراط و بصیرت محب من ان بحکم حله
صراط یرویه بر سببی بهم تنهات و اخلاص لاهل و در کوزه و فی
نفس و تجربه و دستند و قبول فیض الرحمه و ذکر الله و در کوزه و فی کوزه
مدل و انصاف و در ملامه و عقید و بهر ترتیب مدام و انفس و فیض
و فی سائر احوال و اذ فی ملامه و عقید و تجربه و نفس و تجربه عن
و عقید و فیض و عقید و عقید فی وجه و عقید فی ملامه و عقید و در شریع
به و انفس و عقید و فیض و عقید و عقید و عقید و عقید و عقید
و در احسبه و عقید و عقید و عقید و عقید و عقید و عقید و عقید
و فی ملامه و عقید و عقید و عقید و عقید و عقید و عقید و عقید
و عقید و عقید و عقید و عقید و عقید و عقید و عقید و عقید

بسم الله الرحمن الرحيم و بقیة ربی
 الحمد لله رب العالمین و سلوة خاتمة نبيك في
 الفصل الثاني

وجود من هو الله لا فاض عنه و وجوده بوجه
 لا يرد له وجوده رشي

الفصل الثالث

حيوة التي توصف بها على وجه اعلى و شرف من المفهوم من تنك
 الصفات فاحيوة له على وجه اعلى و شرف من مفهوم شئ الحيوة
 و كذلك العلم فانه على وجه اعلى و شرف من المفهوم من شئ العلم فان
 العلم في نفسه عرض و ليس صفات و انه بوجه اعلى فلا يكون صفات العلم

الفصل الرابع

وخلق من لا دم و حسب الوجود بذاته كما لو كان له علم رشي

الفصل الرابع

الطريق المذكور الى معرفة الاربعة و خبره بوجه
 الى الاربعة و خبر الاربعة ثم تمت الاربعة الى ما هو بذاته و الاربعة
 ليس بذاته و تمت غير الاربعة الى ما هو غير الاربعة بذاته الله المستفيض
 و الى ما هو غير الاربعة بذاته و هو كمن عرف من غير الاربعة فانه قد علم
 بعضه بوجه بعضه مثله عرفنا علم الاربعة بذاته بوجه بعضه بوجه
 عنه اي ما ليس بحسب الاربعة و عنه قد علمه بوجه شئ اخر
 ثم علم جرحي حرفي جميع خوصه و عرف بعد ذلك ان خلا و حسب
 الوجود بذاته الذي هو ذاته متعلق الاربعة بوجه الوجود رشي

الفصل الخامس

لو كان لب رب رب خبره بوجه في فعله و علمه من مفهوم ذلك ان يكون
 ان يصير عنه قدر على غير العلم فحينئذ لا يكون العلم من مفهوم فان

كل رغب له يصير عنه ففعل رشي

الفصل السادس

کمال آن وجود از میان وجود المرحوم است بر سر کاغذ تقطعه
 میان معتقد المرحوم است و کذا لک جمیع حواله فوری را مرده
 بحسب ان معتقد حشر است من شبهه استثنی

الفضل الرابع

الوجود المطلق من وجوب الوجود من لوازم ذاته الموجب له ذاته
 هو الوجود حسبته لذات كاي الوجود فهو علة الوجود والموجب في كل ما هو
 غير ذاته في هتية بط اى عيه من صاخ فذل من لوازم ذاته
 هو الوجود حسبته الوجود بالفعل الوجود مطلقا من لوازم ذاته

رفض الميثاق

و گفته که کان صلح نه از اجب لم محض را فانه ان لم تقدر نه کان بخشدار
 کان و لکن نه من غیر غیری به و پس الحشا را زود از دستار صلح فاصله
 یزید نه ان سخت رتبه بلا فایده فی فاصله و از دالم فی عقیق بله لم محض را
 مراد است یا چون محکم را در دوحی و ذواته دوحی الی الصلحه فقامه شئی

الفصل الرابع

هر شایسته دانه و دانه سید که رفت مایه فیرون نظام بخیر
مستحق که به مقصد اثنای و خبر به تحقیق داشته بودم و کمال شایسته
از فضل و کمال داشته

نظامم الحقیقی و اخیر نفس بروزات الهی و نظامم الموعود است
عن ذاته و کمال صید عن ذاته و نظامم و اخیر یحییٰ تر نظامم
یقینی به و اخیر یقینی به و اولیٰ یقینی به فی الحق بروزات و نظامم و اخیر
فی هر شیئی خاص هر شیئی صادر غنمه گفته و هر واحد از این
غیر ما هر کافر و اخیر الهی فی انصاف و خیر اندر فی احوال و شیئی

الفصل الثامن عشر

ابری تعالیٰ ہوا بقدر لائے ہوتیہ مجرودہ دہویہ لان دانہ لم
دہویہ مستقر لان ہوتیہ مجرودہ دانہ دکان ذات السابغہ صبر علی قدر
دمعقولا لا یوجب لان یکن ہنار شستہ فی الذات ولا فی مکتبہ
فالذات واحدہ والذات بار واحد کن فی اللہ سباقہ تم ذخیرہ فی
ترتیب المعانی ولا یجزان کبیر تقصیر اشئی ترین کما تعلم فہو یجز

ان يكون الذات شيئ كما اذا عقلت انما خبر زيد يكون خبر ذاته
في ذاته يكون هناك شئية ذاتي العاقله وذاته المعقوله اشئ
الفصل الثالث عشر

الرب ابي تعالى لتعقل ذاته لان وجوده ذاته له خبر ذاتي لتعقل ذاته
فكذلك الذات حاصلة لها في ذاتها كما صر في ذاته هو ذاته لا غير
ليس هناك شئية فان تحقيقه اشئ يكون مرة واحدة ولا يتكرر
ليس قولنا ان ذاته موجودة له وقوله ان ذاته مستقلة له خبر الذات
اشئ فان تحقيقه لا تعرض لها مرة شئية ما مرة ليس ذلك شئية هي
تحقيقه واحدة دائما ليس كلونها مستقلة زائدة على شرط كونها موجودة
بزيادة شرط على الوجود مطلقا و هو ان وجود ذاته كبريد هي
مستقلة صرفة في ذاته لا غير اشئ

الفصل الرابع عشر

لذا قلت اني عاقل شئ نفسي ان ارادته موجود في ذاتي يكون
لذلك لا اثر وجوده فيكون وجوده لا في غيره فيه لكان نصيب

برك

برك ذاته كما انه لكان وجوده لغيره اذ لا لغيره فلا لكان وجوده
لذاته على الوجه الذي قلنا كان سر كما لذاته فلا لغيره لانه لذاته
ان كل صفة مستقلة فوجوده لذاته ذلك المستقل يكون الوجود
والذاتان فيكون شئية اشئ

الفصل الخامس عشر

الرب ابي تعالى لا يوصف بانه ليس ولا بانه نوع لا مجموع في شئ
ولا مستلزم الا شخص من يوصف بانه شخص ولا خبر له شخص من نوع له
شخص جمالي كشخص شمس مثلا خبره شخص شئية بانه عن
سائر الموجودات فذلك خبر واحد من العقول وذلك لا يوصف بانه
كما لا بانه خبري ويوصف عقلي ابي مجرد ذاته على اشئ

الفصل السادس عشر

لا ينفك لغيره ابي عز وجل لان فعله لذاته لا لدواع وما الى ذلك اشئ

الفصل السابع عشر

هو لا من ولا لغيره لانه هو العاقل وهو العاقل في ذاته لانه صفة هي شئية

عنه

غنه و مرتبه ریشه ارشی

الفصل الثامن عشر

الاراده هو علمه بالعلمه الوجود و كونه غير مناف لذاته ارشی

الفصل التاسع عشر

المعقول الاول عن العلم الاول هو ذات واحد ذميه كثره من جهة

انته واحد و وجود العلم الاول كان وجودا فب وجود المعقول هو العلم

الذات بسيط لانه لا نرم عن الله لا لاهدي و يجب ان يكون الوجود

بعده توجه بوجه و هذا هو المستلزم على ان الوجود غنه يكون بالعلمه

الفصل العشرون

فاما البرهان على انه لم يزل عن الله منزه الوجودات فبالبين

العلمه في الوجود لذات هو ان ليه عن الله ارشيتي بسبب

متوسط بين جميع الوجود الاول يجب ان يكون لذاته لا يعارض

وسبب فخر في الفاعل ان يكون عن سبب متوسط فانها لا نرم

خزتنا بغيرها ما خودا مع ما في اخر من اراده متجدده او عرض

ارثوق

ارثوق الى شئ او غير صا و قد ارشيتي

الفصل الحادي عشر

من الوجود ما نرم اشئ بسبب ما عرض له و منها ما نرم لذاته ما قبله

و الوجود ما نرم يكون بوجه ما عرض لا يصح في الاول ارشيتي

الفصل الثاني عشر

الفرض انما يستعمل في الساري غير صريح في المعقول لا غير لانها كانت

صمد و الموجهات غنه ما سبب الوجود لا لاراده ما لغيره من لذاته

و كان صمد و غنه و اياها لا نفع ولا ضارته محققه في ذلك كان الاول

به ان يسير فيضه ارشيتي

الفصل الثالث عشر

في بعض ضلالت بسبب غنه ارشيتي و بعضها بسبب غنه في جميعها ارشيتي

الفصل الرابع عشر

ان در و على لذات الباري غير شئ من خارج يكون ثم الفاعل يكون

بها قاهر له و لا يكون له ما لم يكن و لكن ما عرض فانها يكون له بعد

الم

ما لم يكن فانه يكون كمن فيه فغير ان يكون واجب الوجود بذاته فيكون
ذلك لا يغير ذاته واما ما في الخارج فانه لا يغير كشيء من ذاته

الغضار العشر

واجب الوجود لا تملك له من خواص الوجود الذي لا تملك له ان لا يتغير
ولا يكون شئ من ذلك لا تملك له من خواص الوجود الذي لا تملك له
فان انقسم الى شئ من خواص الوجود من خارج غير ذاته وواجب الوجود هو
فان انقسم لملكه كان له سبب لم يكن وجب الوجود ذاته رشي

الغضار العشر

واجب الوجود تمتع بغيره فانه ان لم يكن واجب الوجود رشي

الغضار العشر

لا يصح كونه فعل كمن وهو واجب الوجود بذاته ان في وجوده فلا يخلق له
شيء ليس فيه قوة لا يغيره بغيره فانه لا يغيره بغيره فانه لا يغيره بغيره
شئ من خواص الوجود من خارج غير ذاته وواجب الوجود هو
لا يغيره بغيره فانه لا يغيره بغيره فانه لا يغيره بغيره

واجب الوجود كمن فيه فغيره فانه لا يغيره بغيره فانه لا يغيره بغيره

الغضار العشر

فان قيل انه لا يغيره بغيره فانه لا يغيره بغيره فانه لا يغيره بغيره

فان قيل انه لا يغيره بغيره فانه لا يغيره بغيره فانه لا يغيره بغيره

فان قيل انه لا يغيره بغيره فانه لا يغيره بغيره فانه لا يغيره بغيره

فان قيل انه لا يغيره بغيره فانه لا يغيره بغيره فانه لا يغيره بغيره

فان قيل انه لا يغيره بغيره فانه لا يغيره بغيره فانه لا يغيره بغيره

فان قيل انه لا يغيره بغيره فانه لا يغيره بغيره فانه لا يغيره بغيره

فان قيل انه لا يغيره بغيره فانه لا يغيره بغيره فانه لا يغيره بغيره

فان قيل انه لا يغيره بغيره فانه لا يغيره بغيره فانه لا يغيره بغيره

الغضار العشر

واجب الوجود تمتع بغيره فانه ان لم يكن واجب الوجود رشي

واجب الوجود تمتع بغيره فانه ان لم يكن واجب الوجود رشي

واجب الوجود تمتع بغيره فانه ان لم يكن واجب الوجود رشي

شئ

شئی فخریه عن تحقیق و احب الوجود برستی و رستی لا یصیر به
ولا یعدم رتبه

الفصل الثامن

لیس فی الاول نقص لرتبه یس فیه قوه بر بر نفس نفس
و نه اولیاء لالت رتی نسب الیه کله بالمر فانه فی نفس شئی
فی نفس او کله شئی فایکجه و له مال کمین له قبر فان کان فی نفس
فجب ان یکون له رتبه لانه یکون له رتبه لانه لا یحده ما لا یصل الیه
و غرضه او یکون حصه له العلم به غرضه صدق فیکون علمه لکن ذره
بر من خارج و مستفید العلم به ما کمین له و هو له تجدد له مال کمین
له قبر فانه یکون فیه یسینه قوه ثم خرجت الی الفقد و یکن سبب
اخراجها الی الفقد رستی

الفصل التاسع

کلیه یکون فیه قبل رستی فیه قوه و در حب الوجود فصل محض فان کان
باعتبار العلم فیه قوه و هو مال رستی

الفصل العاشر

ان کان یخبر ان العدم فیس هو و حب الوجود نه انه بر و هو محلول
فان یخبر ان بر و حب الوجود شئی فیه قوه فیکون فیه قوه قبل العدم
فانه لو کمین فیه قبل له لم العدم فیه قوه فان و در حب الوجود نه
بر و حب الوجود فیه قوه ان یکون ذاتا و قوه الی بطور و هو مال رستی

الفصل الحادی عشر

الوجود من لوازم الوجودات لکن متوماتها لکن لکن فی الاول الی
لا هیته له غیره لانه یسبه ان یکون الوجود تحقیق او کان علی صفة
و تک الوجود متماثل الوجود و لیس کان له الوجود و هو تخصیص بان یکون
بر بر من غیره لاسم له بر من غیره بان یکون الوجود و یسبه ان یکون ادلی الی
فیه ان تحقیق الوجود هیته لا یسلاق و لا یصلیه بان یکون الی عدمه
انه یجب له الوجود و قد یصلیه لعلی باللازم لیس بر و حب الوجود
و لکن بر و حب الوجود لکن الوجود شرح و تمهید رستی

الفصل الثاني عشر

قوم من اصحاب نظر سكون الطريق الى معرفة الاول من المصولات ثلثا
ان لا يلبس لا يلبس عن الله فرض ولا حصر فرض فلهذا في ان محدثه
وقا لا حصر حجم محدث فلا يصح ان يكون الا حصر حجة دبره لا يجمع شرفها
وفد متحدة ما بها غير رتبة في معرفته الحقيقية في ذلك محدث يكون
لا تميز ان الحقيقة سكون الى معرفته ودرج الجود بذاته لا يميزه لكون حجمه
محتمل ولا يوجد في رتبة غيره ودرج الجود بذاته وانه ليس حجم سكون اخر ودرج
قادر ان ودرج الجود ليس حجم وقاب في معرفة المتفرد في ان
المتوحيد سكونه التام في رتبة الى المطلوب في معرفته في كون
هنا طريق يؤدي الى المطلوب بالحقيقة وهو ان ودرج الجود
بذاته لا يصح ان يكون له تميز وكم سخرت كثر في معرفة فانه يتغير فلهذا
وساير ما قيل في ان ذلك من انه لا يقع ان يكثر لانه ودرج
المسببات متباعدة في المراتب او غير متباعدة في المراتب فيها الى الحرك
ولا الى المصولات الا في رتبة

افضل من شئ

لا يصح

لا يصح في ودرج الجود الاشياء فانه لا يقسم لان المصطفى لا يصح
الذات لا يقسم بذاته فان لا يقسم في المصطفى ودرج الجود فان
يكون ودرج فيه كذا ان لا يقسم في ان لا يميزه بذاته ودرج لا يميزه
في ودرج غيره في المراتب ودرج كذا في رتبة

افضل من شئ

لذلك لا يصح تميز صفته لان كذا ودرج من صفته لا يميزه في كون
الصفة لا يميزه بالقياس اليه لكون قدره تميزه ودرجته تميزه في كون
واحدة في رتبة من حيث هو قادر ودرج حيث هو في كون كذا في رتبة

افضل من شئ

حجب ان يكون في الجود ودرج بالذات قادر بالذات ودرج
بالذات حتى لا يصح تميز الاشياء في غيره بالذات رتبة

افضل من شئ

السبب في ودرج ان يكون ودرج الجود ودرج امر ان لا يصح
به تميزه لكون ذاته ودرج ان يكون غير ذاته ودرجته فان كان ذاته

عنه

نعمه لم اصح ان ينكر نعم الله اذ قلنا ذاته متناهية في القول
شخصية في ذاته وتخصيه شيئا واحدا واما ان ينكر لصفات متناهية فيكون
نكرا لصفات متناهية لوجود تلك الاشخاص فيكون له وجودا شخصيا متعلقا
بغيره وواجب الوجود ذاته لم يصح ان يكون له وجه الشخص غير ذي

کدر متخص بنده کیون ذاتہ متہ فکیل تکر کونہ و احد احوالہ ہونہ ہونہ ہونہ
للا ن تکر متخص بنده کیون ذاتہ متہ فکیل تکر کونہ و احد احوالہ ہونہ ہونہ ہونہ
للا ن تکر متخص بنده کیون ذاتہ متہ فکیل تکر کونہ و احد احوالہ ہونہ ہونہ ہونہ

ان قيل علمه ان في انه ان قل لا تعلمه كونه وان
العلم بوجوده لا يثبت كونه اننا واجب بذاته لا تعلمه في انه
واجب الوجود بذاته فاذا اخذت عليه علم كونه اذ ان وجود شخصيا
او غير شخصي كان الوجود محولا فيكون واجب بذاته واجب الوجود
بنفسه فكونه واجب الوجود كونه بنفسه في انه نفس حقيقة ذاته لو لم يصح شي

[illegible]

الکمال الله ولا یستجیر الیه فی تعانه الکمال شی فی رتبی

از حقیر حقیر فاما منی بر حقیر منی بسیط لا یغنی عن حقیر منی
حقیر حقیر عن ذاته لازم علی ما ذکرنا فلیکن ذاته مستتره کتب الالزام من حقیر
لا کثیر از صفایا لدی اکثر برایشی فی حقیقه و همیشه رتبی

بسیط الاله و مجرد بر حقیر از شیا بر مجرد و مجرد بان یفصح عن شیا
مستحق که فلیکن بالحقه ملوک و مجرد بذاته لا یلزم انشی ای مستحولات فلیکن
فی کمالی فان مجرد و مجرد بحیث کمالی لایستحقها فمجرد و مجرد اولی بذاته

لا یلزم الاول فلیکن صادره عنه لا یستحقه فلیکن لا یستحق بها لایستحق
فقد بر علیه من خارج و منی الالزام ان یلزم منی عن شیئی لا در سطح شیئی
و یلزم منی شیئی لا در سطح و لا یلزم الاول لایستحق بها لایستحق
لا یستحقه صادره لا یلزم له من غیره و ما یستحقه و ما یستحقه لایستحقه علی آنها

صادر

صادره لا یلزم انما یستحقه فلیکن لا یستحق بها و یستحق بها فلیکن الالزام
و لایستحق بها یلزم و انما لایستحق بها لایستحق بها لایستحق بها لایستحق بها
رتبی یلزم غیره لا یلزم له لایستحق بها لایستحق بها لایستحق بها لایستحق بها
لیکن بر سطح شیئی کان لا یلزم له لایستحق بها لایستحق بها لایستحق بها لایستحق بها
لا یلزم به رتبی

و حسب الحقیر لایستحق بها لایستحق بها لایستحق بها لایستحق بها لایستحق بها
و حسب الحقیر لایستحق بها لایستحق بها لایستحق بها لایستحق بها لایستحق بها

لایستحق بها لایستحق بها لایستحق بها لایستحق بها لایستحق بها
لایستحق بها لایستحق بها لایستحق بها لایستحق بها لایستحق بها
لایستحق بها لایستحق بها لایستحق بها لایستحق بها لایستحق بها
لا یستحق بها لایستحق بها لایستحق بها لایستحق بها لایستحق بها

الغیر

لایستحق

و منعی است که لا یقینی کثیر بذاته من حیث عام و منعی العام یقینی
است چه بذاته و باین کثیر بسبب آن که کثیر بذاته همان که در کتاب
و تحقیق هر شخص منها لا یكلف الی منی کثیر بذاته فان کثیر و جب
الوجود و کان کثیر بذاته کم کمین و احدا و کم کمین کثیره و صلا غیر ان
یوجد الواحد من و جب الوجود فان کثیر منی و جب الوجود
فی ذاته لا یثبث غیر ذاته و منی

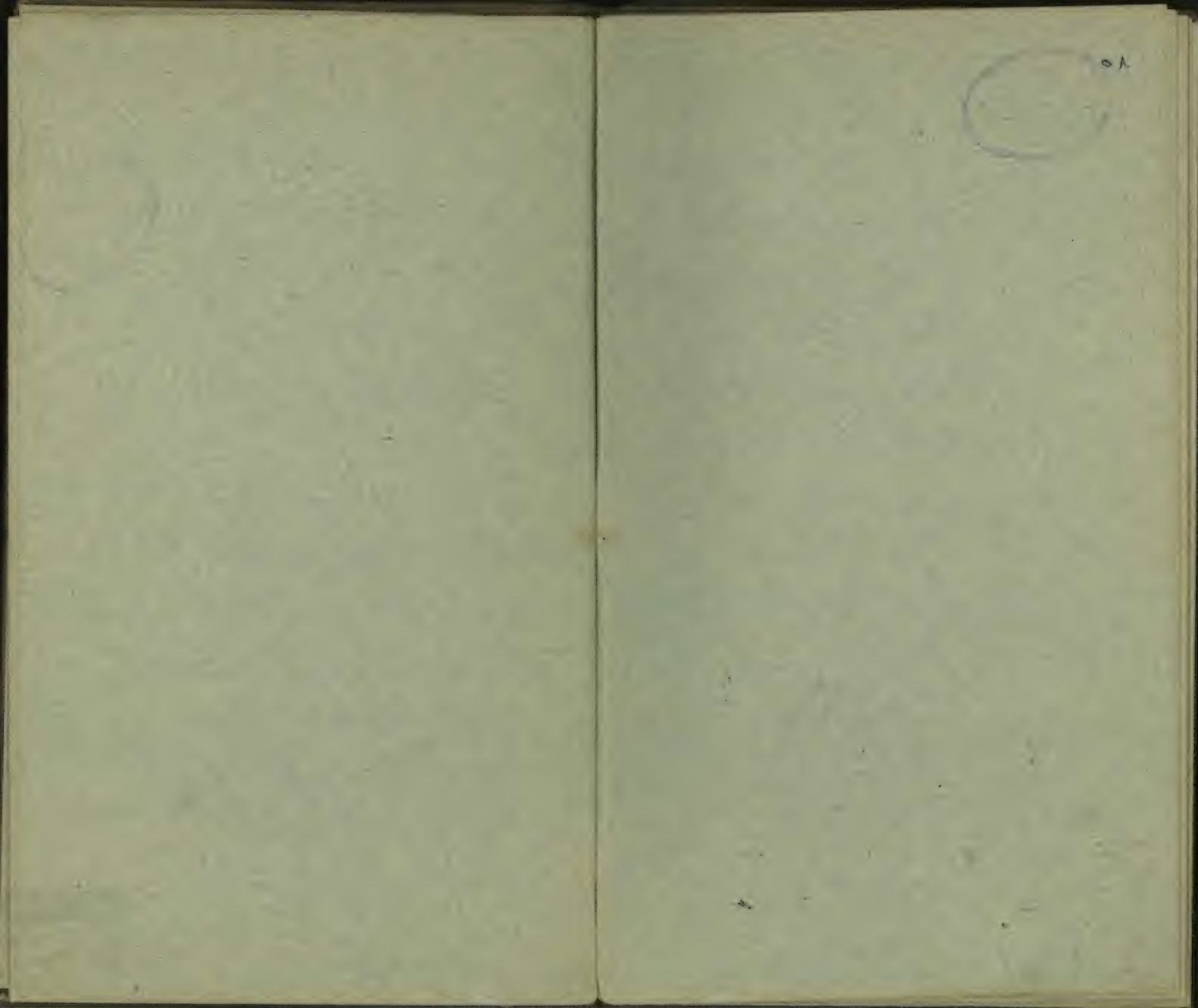
الا م لا یزک لنفسه و تحقیق العقول و شریه و تحقیق الاسم لی غدا
و و جب الوجود و اما شرح رسم تک تحقیق اولاد من
لزامها و هو شخص من لزوم و اولادها
لها و در سطح لازم و غیر و باین
فان بعضها کثر و بقیه
بعضها کم و بقیه
و بی شخص

لازم

لزامها و اولادها و تحقیق بها و بیان ذنده و تحقیق الی قس
ان و جب الوجود احد لازم لها بی تحقیق مطلقه فان تحقیق منی
و جوده و حیث لا یكون منی ما بالقره و صلا کمین لزام وجود مطلق
او وجود کمین و جب الوجود من لزام کمین تحقیق مطلقه و شریه
عن منی ما بالقره و لا عدم فهم اصار و شخص الصفات بدو
و تحقیق و اولاده سادیه تحقیق مطلقه من الیه و التوفیق و اولادها
من یه و صلا الی غیره و صلا الی غیره

بعون الیه لا یزک لاین من غیره و باین
تحریر و صلا الی غیره و باین
ما بالقره و لا و جهات منی و صلا
باین و صلا الی غیره و باین
و صلا الی غیره و باین
و صلا الی غیره و باین
و صلا الی غیره و باین
و صلا الی غیره و باین

۱۳۰





بسم الله الرحمن الرحیم

الحمد لله رب العالمین صومعه علی شهر ربی و الله اعلم

لما کان عظم ما یحق الیه من الخوف هو الخوف من الموت
و کان هذا الخوف ما دهر مع عمره اشد و ابلغ من یخرج من فیه
و حیث ان قول ان الخوف من الموت یعرض لای یدری
بالموت یا بالحققة و لا یعلم الا ان یصیر نفسه اولاد من انفس
بطور ترکیبه فقد اختلف ذاته و اختلفت نفسه بطول جسم و دهر
و ان العالم سبقتی بعده و یس برک جودا کما یظنه من جهل بعت
لنفس کبیرة مع دلا اولاد من نفس الموت اما غفله غیر اهل الذکر
لانی بعت من و اوت الیه و کان سبب حمله اولاد من یقتد حقیرة

بصیر

بصیر بعد الموت اولاد من یقتد حقیرة لای یدری علی ای شیء یقتد بحکم
للموت اولاد من یقتد یا ما یقتد من المال و الله اعلم و هذه
کلمات غفران علی الحققة لای یدری من جهل الموت و لم یدر ما هو
فان اربعین له ان الموت یس شیء اکثر من نزل انفس و یستعمل
لا تها و هی لا یخفف و انی یجوز لیسیر بدنا کما ترک انفس فیه شد
استعمل لا تها و هی لا یخفف و انی یجوز لیسیر بدنا کما ترک انفس فیه شد
شد استعمل لا تها فان یجوز انفس جبر خیر سبحانی و لیس خیر
و انما خیر فانه و هذا لیس یحتاج الی علوم یقتد به و لیس یمن
شرح فی موضعه فاذا فارق هذا الجسد البدن یقی بعت و الله یختص
و نفی من کلمات الطبیعة و احده العادة و الله و لا یسیر الا فیه
و عدسه فان الجسد لا یقی من حیث هو جسد و لا یستعمل و الله یستعمل
لا عسره و من دهر و من لا یضاهات لانی بمنیه و من کلام
بمنه و انما الجسد فیه و لیس شیء یقید و انما یقید فیه
و انت ان تاملت الجسد لای یزال الذکر یجوز من ذلک الجسد

کلام

الکرم و استغیرت حاله و صفت غیر فان دلائل شایسته محبت بر بزر
 و انما یستحیدر بعضه الی بعض فی سطر خود منشی منه در حوضه فاما بزر
 نفس فیه باق و لا سبیر الی عدمه و بطوریکه و اما بزر در حوضه
 اندی لا یقرب رستخاته و لا یخیر فی ذاته و انما کماله و متهم مرتبه
 فکیف یرسم فی عدمه و انما شایسته و اما من یخاف الموت لانه
 لا یعلم الی ان یصیر نفس لولا ان یظن ان بدن او در آخر و بطوریکه
 فقد دخلت ذاته و طاعت نفس و جهل بقتل النفس و کفایت المعاد
 فیسیر یخاف الموت علی تحقیقه و انما بزر باینکه منشی ان یصیر
 فابزر او را بود خوف از هر سبب خوف و بزر بزر بر اندی
 حمد بزر علی طلب العلم و انتباه فیه در کمال علم و ذات ربسم
 و ارادت البدن و در شمار در کماله و شایسته و انما لاراده تحقیقه
 انما یستتریح به امن و بزر بری راقه العلم و انما یقرب یقرب
 بزر لانه مرض نفس و بزر بر منته خلاصه و انما لاراده سرمدیه و ذوقه
 ابدیه فلما یقین الکمال ذلک و استبرح و انما بزر بر علی تحقیقه و در صلا

الی الروح و لاراده و ما من علیهم امر و انما کماله و در استحقاق
 جمیع ما یستحقه بزر من المال و الشرفه و الدارات و الحیه
 و المطالب الی یوادی الیها او کانت قلیله و کثرت و انما
 سر یقرب الزوال و انما کثیره الهم او و جدت غفیفه لغیرهم
 او افقدت فاقصود فیض یا المقدر الزور می فی الحیوة
 و متوکل فیقول بزر اندی فیها لما کانت من البزیر عالم
 و ذکر و انما من مع ذلک بلا نهائیه و ذلک ان لای ان لای
 یفیع منها الی غایه و حده منها الی عدم و بزر مرمت لا یفیع منه
 و بزر من عیبه هر بزر علی الزایه و انما بزر بر هو الشرف و انما لای
 بزر الکمال ان الموت مرتان لارادی و طبیعی و لای بزر بر
 ارادیه و طبیعیه و بزر با الموت امانه و الشهوات لارادی و بزر بر
 لها و بزر با الحسیره لارادی و ما یفیع لها لای ان فی الحیوة الدنیا
 من الکمال و المشرب الشهوات و بزر بر طبیعیه فاما نفس الی
 فی الحقیقه لای بدیهه با استغیثه من عدم و بزر بر من البزیر و لای

وحي وفساد من الحكيم طالب الحكمة بالداره التي بالصحة على ان
 من يخاف الموت بطبيعي من ان الله خاف مني ان يرحم
 وذلك ان الموت هو تمام حد الان لانه حي باقى مات
 والموت تمامه وكماله وبصير الى الله الاعلى ومن علم ان كبريائي
 مركب من صده وصد به رب من جنس ونفسه وان الله ان يخلق
 ونفسه من خلق والموت علم انه تحييد الى شي الذي من غير
 فمن بهر من خاف تمام ذاته ومن ربه لا علم لغير ان تمام بحيرة
 ونقصه تمامه ولذلك ان نقص اذا خاف ان يتم نقصه فتم
 الجسد فواجب على القهر ان يستوحش من نقصه ان يانس تمام
 باتمامه وطلب كماله وكماله ويشترط على من ربه ان يملكه بالعبادة
 الذي ياربه الوقوع في الاشترار لمن الوبه اندي يشه وثاقه و
 زنيه كرسيا وبقية وثيق بان الجسد شريف الالهى او نقص من
 الجسد كشيء الجسماني خلص وبقا ووصف الاخص من ربه وكماله
 فله صفة لم لا على وقرب من بابه ذفا بجوار رب العالمين

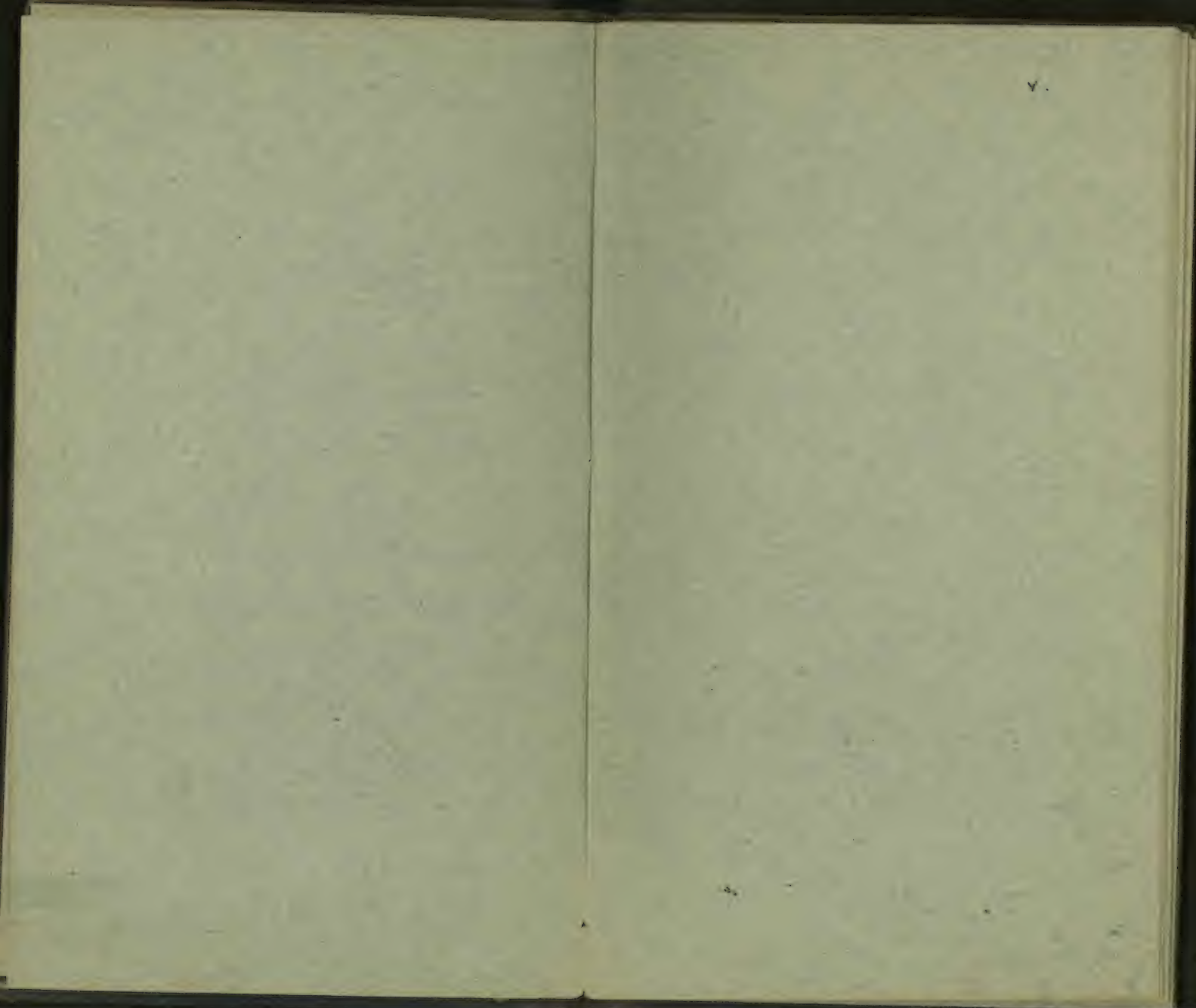
وخالطه الارواح والطبيعه من كسها واداسها بها ونحي من صبره
 واغيبه من بهر من يعلم ان من خاف الله بانه وبهي شتاده
 ربه مشقة عليه خافه من شدة حتى في تابة رغبته ولام من بهر
 وبه من باب كماله الى بعد بها من شدة فاما عاقبه فاما ولا تراها
 واما من نيل ان الموت الما طيبا غير الم لا رغبته التي رغبته به
 وادوات اليفت من هنا كاذبا لان الله لا يملك الموتى ولا يملك
 في النفس واما الجسم الذي ليس فيه النفس فانه لا يملك ولا يملك
 فادامت اندي بهر من نفس ابدان لا يملك له لان ليس انما
 كان يملك الجسم نفس وصور انما فيه فادامه رجا لا رغبته نفس
 فلا خبر له ولا يملك واما من يخاف الموت من صبر العبادات العباد
 انما يكون على شي باق منه به الموت فهو لا كانه يعترف بذنوبه
 وادخال سينته لتحق العباد بها وبوسع ذلك ستعرف كماله واد
 يعاقبه على السيئات لا على الحسنات فهو اذا خاف من ذنوبه
 لا من الموت من خاف عقوبته على ذنوبه حب عليه ان يحسنه

من ذلك ان في حيتبه دلا فاعل الروية التي سبها ورواها
 عن ميات روية دلا فاعل الروية التي هي نفس هي الزرير التي
 حصينا ما وكونا اصداد من الفخيرة فاذن ان كانت من المرات
 على هذه الوجوه وانه انما يستغفر ان يكاف منه ذخاف بها لا اثر
 له ولا خوف منه وبلغ الجبر الحسم من كلف قد وثق من وثق
 قد حرف قد حرف سبب العام فهو سببها طرعا مستقيما الى
 عرض فتي عليه لا كما له وانه انما يكتفي بكون الحسم على التبريد في حال
 المستيقن في ذنبه انما يكتفي به وانه من زعم انه يسير كاف وانه
 يخزن على ما يخفف من له و مال و دله و ما من ما يتقنه من ملاذ
 الدنيا و شربها فبغني ان يبين الحرف لا صبر لم وكونه على ان لا يبر
 عليه ملا وادان ان من حمله لانه الكهنية الفاسدة وكونه على ان لا يبر
 فانه من احب ان لا ينفذ قد احب ان لا يكون من احب ان
 لا يكون قد احب من خذله و كان يحب ان يغيبه و ان لا يغيبه و يحب
 ان يكون و ان لا يكون و ان لا يكون و ان لا يكون

منبر

لبق من كان قسما و لبق من انفس على ما سبب عليه من انفس
 و لم توتر اللم و سببهم لادان و انت تبين ذلك فاعل لادان
 رجل و احد من كنان اربع مائة سنة هو المرحوم لادان و لكن من
 شاعر انفس حتى يكون ان يحبي لادان و هو جدين كاسير المرحومين
 عليه السلام و له اولاد و لا و لادان و لادان و لادان و لادان
 و لا يوت منهم احد كان من سببهم من يتبع منهم في وقتنا هذا فانت
 تجد اكثر من عشرة آلاف رجل و احد من كنان و لادان و لادان
 فاذن انما غفروا هذا التضايف لم يصطلم شجرة فخرج بسبب لادان
 فانه كره سحر و الما قد يعلم ان لادان و سببهم قبا و ترجمين
 فكيف اذا قد سببهم قبا و لادان و سببهم قبا و لادان و سببهم قبا
 فاذن انما و ذلك في سنة بسيرة من الزمان فكيف اذا استاذن ان
 فاذن انما حال من شيتي و الحيرة لا بدية و كره الموت و لادان و لادان
 كنه من كنه فاذن ان كنه لا ينفذ لادان و لادان و لادان و لادان
 و كنه و هو لادان و لادان و لادان و لادان و لادان و لادان

لادان



فقد يكون جسم ولا يكون حاله في وضع فلو كان صوره جسمه ولا جسمه
 من شأنه ان يكون جسم ولا قوة بذاته من شأنه ان يكون جسمه ولا جسمه
 للجسم والمادة مستقلة بالبدن الحق تدبرها وتعرف فيها وليست
 استعمال صانع لانه وتفيد بدن صوره بها يحجب شخصه لا
 الاله نيزه كغيره لا جميع القوى الجسمانية كالحواس والاعضاء خيرا بضعف
 بعد من الوقوف وهي قوى الروي بغيره رتم اوراقه وكثيره
 لا تترك الاعضاء وهي تترك اعضاءها ولا تترك اعضاءها
 البدن الذي يتبع به والاضاير تسم بالمعقولات الالهية التي لا تفسد
 والقسام بوجه كقوة كسر تسم بذلك فخر من القوة الجسمانية ولا تسم
 المعقولات التي ارسم فيه بقا منه فان كسر تسم في منقسم على سبيل
 الحول السباني في منقسم لاقا كسر جسم فخر من القوة الجسمانية لا تسم
 بجسم ولا قوة حاله في جسم حوال السباني لا في الجسم بوجه واحد فخر
 قبله لا تسم له القوة ولم لا يجوز ان يكون النفس سرح كونهما تسم المعقولات
 الالهية تسم بالقوة لا تقول الجسم لا تسم فيه القوة انما هي القوة

ح

كما هي صفة بالوجود لا بالحيثية وذلك ان القوة من المعقولات ليس هي كمال في
 محسوس بل هي من القوة خارجة عن المعقولات ان النفس كمالها كمالها
 او بها ليعلمها وكثرة الوجود ثم تقول لا يجوز ان يكون البدن الذي
 من جسم ولا القوي كماله في كماله من قبله لا يجوز ذلك ان كماله في
 وضع لا يجوز ان يكون الاله كماله في وضع كماله من الاله والاله كماله
 او يكون فيه جسمه كماله ولا كماله من البدن كماله من الاله والاله كماله
 من في وضع كماله من الاله كماله من الاله كماله من الاله كماله
 كماله من في وضع كماله من الاله كماله من الاله كماله من الاله كماله
 وضع درم الوجود وانما يكون وجوده في الاله كماله في فيضه
 النفس من سرحها كماله من الاله كماله من الاله كماله من الاله كماله
 كماله من الاله كماله من الاله كماله من الاله كماله من الاله كماله
 ان يكون البدن ولا من سرحه في الاله كماله من الاله كماله من الاله كماله
 والحيثية البدن من سرحه كماله من الاله كماله من الاله كماله من الاله كماله
 فان كان البدن او الاله كماله من الاله كماله من الاله كماله من الاله كماله

و

ولما مضى نفوس عن برهما على البدن اذ وقعت به على انه ميت كان لم
يقب البدن ولا شيء مما خلق به تاثير عليه ولا تاثير شرطية في وجود نفوس ولا في انقائها
وهرام فلا نفوس فقد ان البدن اذ قطع احدية فيه وبينها بقية نفوس
موتودة وانما اوجج ادم بها موصفتها ومضغنها بوجوب وجودها محل مع
وجوده ودمه ودمتي له انما غنه

يقول كبريكون في شي من الاشياء بقوله ثم خرج الى الغمر حسب ان يكون
اشي الله في غير ذلك الا من الى الغمر وللا كما انك الا من كبر كان فيه
بالقوة خارجا فيه الى الغمر حسب بقوله لان فان الالف تيم في ما واما بقوله
ولا من وجوه السادة غميرة دهرنا ان بالغمر وللا كما انك الا من كبر
من بين النظمه حومه ونظمه كما كانت غميرة دهرنا الغميرة الى الغمر غير ما قيم
بين الغميرة الا تيم في كثر الصلوة بالقوله مستمع جميعها في كثر السادة والله
ما خرجت هذه الى الغمر في ما واما في كثر منها وادقررت هذه الغميرة
نقول فلو ان الغميرة لم يكن الغميرة فيها حال وجوه كبقوله وادخرج الى الغميرة
حسب ان يكون الغميرة من غميرة دهرنا في كثر الغميرة ولا يغمر

فصل

[illegible]

در روز جمعه ۱۲۱۰

